

ومن بعد ذلك يقول الحق :

﴿وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَى آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا
فَتَقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ
قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾﴾

وساعة يتلو الإنسان - أى يقرأ - لهو يتكلم بترتيب ما رآه من صورة؛ ذلك أن الإنسان عندما يرى أمراً أو حادثة فهو يرى المجموع مرة واحدة ، أو يرى كل صورة مكونة للحدث منفصلة عن غيرها . وعندما يتكلم الإنسان فهو يرتب الكلمات ، كلمة من بعد كلمة ، وحرفاً من بعد حرف ، إذن فالمتابعة والتلاوة أمر خاص بالكلام . « وآتِلْ عليهم نبأ ابنى آدم بالحق » والنبأ هو الخبر المهم ، فنحن لا نطلق النبأ على مطلق الخبر . ولكن النبأ هو الخبر اللافت للنظر . مثال ذلك قوله الحق :

﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِيَّ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾﴾

(سورة النبا)

إذن فكلمة « نبأ » هي الخبر المهم الشديد الذى له وقع وأثر عظيم .
« وآتِلْ عليهم نبأ ابنى آدم بالحق » وساعة نسمع قوله الحق : « بالحق » فلنعلم أن ذلك أمر نزل من الحق فلا تغيير فيه ولا تبديل . ولذلك قال سبحانه :

﴿وَالْحَقُّ أَتَتْهُ وَإِلَّا الْحَقُّ نَزَّلَ﴾

(من الآية ١٠٥ سورة الإسراء)

أى أن ما أنزل من عند الله لم يلتبس بغيره من الكلام ، وبالحق الجامع لكل أوامر الخير والتواهى عن الشر نزل . وعندما يقول سبحانه : « وآتِلْ عليهم نبأ ابنى آدم بالحق » فسبحانه يحكى قصة قرآنية تحكى واقعة كونية . وما دام الله هو الذى يقص فهو سيأتى بها على النموذج الكامل من الصدق والفائدة . ولذلك يسميه سبحانه « القصص الحق » :

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾

(من الآية ٦٢ سورة آل عمران)

وَيُسَمِّيهِ سَبْحَانَهُ :

﴿تَحْنُ نَفْسٌ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾

(من الآية ٣ سورة يوسف)

وسبحانه يقول : « واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق إذ قربا قرباناً فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر » ونعرف أن آدم هو أول الخلق البشري ، وأن ابني آدم هما هابيل وقابيل ، كما قال المفسرون . وقد قرب كل منهما قرباناً . والقربان هو ما يتقرب به العبد إلى الله ، « قربان » على وزن « فعلان » . فيقال : « كفر كفراً » و« غفر غفراناً » . وهي صيغة مبالغة في الحدث . وهل قدم الاثنان قرباناً واحداً ، أم أن كلا منهما قدم قرباناً خاصاً به ؟ مادام الحق قد قبل من واحد منهما ولم يتقبل من الآخر فمعنى ذلك أن كلا منهما قدم قرباناً منفصلاً عن الآخر ؛ لأن الله قبل قربان واحد منهما ولم يتقبل قربان الآخر .

« والقربان » مصدر . والمصادر في التثنية وفي الجمع وفي التذكير والتانيث لا يتغير نطقها أو كتابتها . فنحن نصف الرجل بقولنا : « رجل عدل » وكذلك « امرأة عدل » و« رجلان عدل » و« امرأتان عدل » و« رجال عدل » و« نساء عدل » . إذن فالمصدر يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث . ونعلم أن آدم هو أول الخلق الأدمي ، وجاءت له حواء ؛ وذلك من أجل اكتمال زوجية التكاثر ؛ لأن التكاثر لا يأتي إلا من ذكر وأنثى :

﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾

(من الآية ٤٩ سورة النحل)

لكل موجود أراد له الحق التكاثر فهو يخلق منه زوجين .

﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾

(من الآية ٣٦ سورة يس)

ونرى ذلك حين نقوم بتلقيح النحلة من طلع ذكر النخل . وهناك بعض الكائنات لا تعرف لها ذكراً وأنثى ؛ إما لأن الذكر غير موجود تحت أعيننا ، ولكن يوجد على بعد والرياح هي التي تحمل حبوب التلقيح :

﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَّحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾

(من الآية ٢٢ سورة الحجر)

فتأتي الرياح بحبوب التلقيح من أى مكان لتخصب النبات ، وإما أن الذكورة والأنوثة يوجدان معاً في شيء واحد أو حيز واحد ، مثال ذلك عود الذرة ؛ حيث نجد ذكوره وأنثته في شيء واحد ؛ فقمّة العود فيها الذكورة ويخرج من كل « كوز » ذرة قدراً من الخيوط الرفيعة التي نسميها « الشوشة » . وهذه هي حبال الأنوثة . ويتغل الهواء طلع الذكورة من منبلة الذرة إلى « الشوشة » ، وكل شعرة تأخذ من حبوب اللقاح كفايتها لتنضج الحبوب ، وعندما تلتصق أوراق كوز الذرة ولا تسمح بخروج الخيوط الرفيعة لحبال الأنوثة ، ولا تصلها حبوب اللقاح ، فيخرج كوز الذرة بلا نضج وبلا حبوب ذرة . وعندما تمسك بكوز الذرة ونفتحه قد نجد بمضا من حبوبه ميتة وهي تلك التي لم تصلها حبوب اللقاح ، لأنها لم تملك خيطاً من الحبال الرفيعة لتلتقط به حبوب اللقاح . وحبّة الذرة التي لم يخرج لها خيط رفيع لالتقاط حبوب اللقاح لا تنضج . إذن فكل شيء فيه الذكورة والأنوثة .

﴿ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ﴾

(من الآية ٣٦ سورة يس)

وكذلك قوله : (وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى) .

وكل ما يقال له شيء لا بد له من ذكر وأنثى ، حتى المطر لا بد أن يلقح فلولم يتم تلقيح المطر بالذرات لما نزل المطر ، وحتى الحصى فيه ذرات موجبة وذرات سالبة . وعندما اخترعنا الكهرباء واكتشفنا الموجب والسالب ارتحنا . إذن فعندما يقول الحق :

﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾

(سورة الذاريات)

وقوله سبحانه :

﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا
يَعْلَمُونَ﴾ (٥٦)

(سورة يس)

وهذا أول علم للعرب ، فلم يكونوا من قبل القرآن أمة علم .

وقد أوصل القرآن كل العلم للعرب حتى فاقوا غيرهم ، عندما أخذوا بأسباب
الله ، لكن عندما فراحوا وواصل غيرهم الأخذ بالأسباب تقلعت الاكتشافات ،
وهذه الاكتشافات نجدها مطمورة في القرآن :

﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا
يَعْلَمُونَ﴾ (٥٦)

(سورة يس)

إذن فكل ما يجهل ويحدث ويكتشف من شيء فيه مرجح وسالب أي ذكورة
وأنوثة ، يدخل في نطاق :

﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾

(من الآية ٣٦ سورة يس)

والإنسان سيد الوجود لا يد له من زوجين ذكر وأنثى وذلك للتكاثر لا للإيجاد ،
أما الإيجاد فهو لله سبحانه وتعالى الذي أوجد كل شيء من لا شيء . وعندما جاء آدم
وحواء وبدأ اللقاح والتكاثر أخذ عدد سكان الأرض في التمر . ولو أننا رجعنا
بالأنسال في العالم كله رجعة متأخرة نجد العدد يقل إلى أن يصل إلى آدم وحواء .
مثال ذلك لو عدنا إلى الوراء مائة عام لوجدنا تعداد مصر لا يتجاوز خمسة ملايين
نسمة على الأكثر ، ولو عدنا إلى الوراء قرونًا أكثر فإن التعداد يقل ، إلى أن نصل إلى
الخالق الأول الذي خلقه الله وهو آدم وخلق له حواء . فالإنسان بمفرده لا يأن
بنسل .

إذن عندما تجري عملية الإحصاء الإنساني في العالم ونرجع بها إلى الوراء ، نعود

إلى الخلق الأول . وكذلك كل شيء متكاثر سواء أكان حيواناً أم نباتاً . وعندما نسير بالإحصاء إلى الأمام فإننا سنجد الأعداد تتزايد ، وتكون القفزة كبيرة . وعندما يبلغنا الحق أنه خلقنا من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبثّ منها رجالاً كثيراً ونساءً ، فإن علم الإحصاء إنما يؤكد ذلك . والتكاثر إنما يأتي بالتزاوج . والتزاوج جاء من آدم وحواء . وأراد الحق أن يرزق آدم بتوأم ليتزوج كل توأم بالتوأم المخالف له في النوع من الحمل المختلف . أي يتزوج الذكر من الأنثى التي لم تولد معه في بطن واحدة .

وجاء ربنا لنا بهذه القصة كي يبين لنا أصل التكاثر بياناً رمزياً . أوضح سبحانه : أن التباعد الزوجي كان موجوداً ، ولكنه التباعد الإضافي ، صحيح سيكون هذا الولد أحماً للبنت هذه ، وهذه البنت أحنته ؛ لكن حين تكون مولودة مع هذا ، وتأتي بطن ثانٍ فيها ذكر وأنثى ، فيكون فيها بُعد إضافي ، فتتزوج البنت لهذا البطن بالذكر في البطن الثاني . والذكر للبطن الثاني للبنت في البطن الآخر ، وهذا هو البعد الإضافي الذي كان متاحاً في ذلك الوقت ؛ لأن العالم كان لا يزال في بداية طفولته الروحية .

ونلاحظ مثل هذا الأمر في الريف ، حين يقول فلاح آخر : « الذرة بتاعك خايب » ، يقول الفلاح الثاني : إني أخذت من الأرض التي أخذت منها الذرة وأعطيها تقاوى منها ، فأنا قد زرعت فداناً من ذرة ، وأحجز كيلتين أو ثلاثاً استخدمها تقاوى لأزرعها ، فتخرج الذرة ضعيفة ، فيقول الفلاح الناضج : يا شيخ هات من ذرة جارك . فيكون ذرة جاري فيه شيء من البعد . وبعد ذلك تصير النوعة واحدة ، فيقول الفلاح الناضج : هات من بلد أخرى . وبعد ذلك من بلد ثالثة ، ولذلك فالتهجين والتكاثر كيف نشأ ؟ من أين تأتي بالتقاوى ؟ كلها جثنا بها من الخارج يكون النتائج قريباً .

كذلك الزواج ليكون في هذه الزوجية مواهب . ولذلك فطن العرب قديماً لها ، ومن العجيب أن هذا العربي البدوي الذي لم يشتغل بثقافة ولم تعرف له تعلية ولا علم ، يبتدى إلى مثل هذه الحقيقة اعتداءً يجعلها قضية عامة فطرية . ويريد أن يمدح رجلاً بالفتوة ، فيقول عنه :

فقي لم تلده بنت عم فيضوى وقد يفضوى سليل الأقارب

كيف اعتدى هذا الشاعر هذه ١٩ وبعد ذلك يقول:

تجاوزت بنت القمر وهي حبيبة إلى
خلفة أن يضوى على سليلها
أي هو مجبها ، لكنه تجاوزها ، حتى لا يضوى سليلها .

ولذلك يقول الشاعر في هذه القضية :

أنصح من كان يعمد المم
تزوج أولاد بنات المم
فليس ينجو من ضوى وسقم

الشاعر العربي الذي ليس في أمة مثقفة ولا تعرف التهجين ولا تعرف هذه الأشياء ، انتبه إلى هذه المسألة ، كيف ؟ إما أن يكون قد اعتدى إليها في واقع الكون فوجد أن زواج القريبات ينشئ نسلاً ضعيفاً ، وإما أن يكون ذلك من رواسب الديانات السابقة القديمة والعظمت الأولى التي ظل الإنسان محفوظاً بها ، فإذا أراد الله أن يبدأ تكاثر فلا بد أن يتزوج أخ باخته ، ولكن سبحانه يريد أن نتباعد ، نعم أخ وأخت لكن نتباعد فنأخذ البطن المختلف ، ولذلك حينما جاسوا ليشبوا قصة ابني آدم قابيل وهابيل ، صحيح اختلفوا . مثلاً : « سفر التكوين » تكلم ، ونحن نأخذ من « سفر التكوين » لأن التغيير فيه لا يهمهم . فقد كان التغيير في المسائل التي تهتمهم ، كمسألة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، إنما المسائل الأخرى لا تهتمهم ، ومع ذلك فنيها أيضاً الكثير .

إنهم يقولون : إن هابيل هو أول قتل في الإنسانية وقتله « قابيل » وبعض القصص تقول : لم يكن يعرف كيف يميت أو يقتله ، فالشيطان مثل له بأنه جاء بطير ووضع رأسه على حجر ثم أخذ حجراً آخر فضرب به رأسه حتى قتله « فعلمه كيف يقتل » مثلاً سيأتى الغراب ويعلمه كيف يدفن ، أما مسألة كيف يقتل هذه لم تأت عندنا ، إنما كيف يدفن فقد جاءت عندنا .

﴿ قَبَعَتْ أَلْفٌ عَرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيرِيَهُ كَيْفَ يُؤَرِّى سَوْدَةَ أَبِيهِ ﴾

فهذا هو أول من توفى وقتل ، لكن كيف تقولون : إنه لم يكن يعرف القتل حتى جاءه الشيطان وعلمه كيف يقتل أخاه ؟ نقول : أنتم لم تتبها . فالحق قال :

﴿لَمَّا بَسَطَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْلُنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ
لَأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٨)

قاييل - إذن - قاهم للقتل ، فلا تقل إنه تعلم القتل ، صحيح مسألة الدفن هذه جديدة ، والقصة جاءت لتثبت لنا كيف بدأ التكاثر ، ليجمع الله فيه بين الزوجين البعد الإضافي ، لأن البعد غير الإضافي غير ممكن في هذا الوقت فتكون هذه بالنسبة لهذا أجنبية ، وهذا بالنسبة لهذه أجنبي إلى أن يتوسع الأمر ، وبعد ذلك يُعاد التشريع بأن الأخت من أي بطن محرمة على أخيها محرماً أبدياً ، وبعد ذلك تتوسع في الأمر ونقله إلى المحرمات الأخريات من النسب والرضاع فلا بد أن لهذه القصة أملاً . هم قالوا تقرب قريباً . . . لماذا ؟ إذ قرياً قريباً تفضل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر .

لماذا يريدان أن يُقرباً قريباً ؟ قالوا: إن أخت قاييل التي كانت في بطن معه كانت حلوة وجميلة ، وأخت هابيل لم تكن جميلة ، فطبقاً لقواعد التباعد في الزوجية كان على هابيل أن يأخذ أخت قاييل ، وقاييل يأخذ أخت هابيل ، فقصده قاييل أخاه وقال : كيف يأخذ الحلوة ، أنا أولى بأختي هذه . وكان سيدنا آدم مازال قريب العهد بالوحى ، فقال : قربوا قريباً وانظروا . لأنه يعلم جيداً أن القربان سيكون في صف التباعد . إذ قرياً قريباً تفضل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر . وبعض المفسرين يقول : والله نعمن لم نعرف طريقة التفضل هذه . نقول له : فلنبحث عن « قريان » في القرآن . ننظر ما هو القريان ؟ قد وردت هذه الكلمة في القرآن في أكثر من موضع . قال :

﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا لَآ نُرْسِلَ رَسُولًا حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْيَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾

(من الآية ١٨٣ سورة آل عمران)

والحق يقول لهم رداً عليهم :

﴿ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ ﴾

(من الآية ١٨٣ سورة القصص)

« وبالذي قلتم » ما هو ؟ إنه القربان الذي تأكله النار . إذن كان القربان معروفاً والاحتكام إلى قربان وتأكله النار علامة التقبل من السماء ويكون صاحبه هو المقرب ، والقربان في مسألة هابيل وقايل لكي يعرف كل منهما من يتزوج الحفرة ومن يتزوج الأخرى ، وتقبل الله قربان هابيل . لكن أرضي المهزوم ؟ لا ، بل حسده ، وهذا أول تاب على مُرادات الحق في تكليفه . « فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر » . وقالت لنا القصص : إن هابيل كان صاحب ضرع أى ماشية وبذلك يكون عنده زبد ولبن وجبن ، وحيوانات للحوم ، والثاني صاحب زرع ، وقالوا : إن قاييل قدم شيرار زرعه ، وهابيل قدم خيار ماشيته . « فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر » . « قال لاقتلتك » وسبحانه قال : « أحدهما » ولم يقل قاييل أو هابيل ، « إذ قريبا قريانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر » . فقلوه : « قال لاقتلتك » من الذي قال ؟ الذي قال هو من لم يتقبل قربانه ، لأنه لم يحقق مُرادَه وغرضه .

« قال لاقتلتك قال إنما يتقبل الله من المتقين » . وهل هذا الرد مُناسب لقوله : « لاقتلتك » ؟ نعم ، لأن « لاقتلتك » بسبب أن قربانك قُبل وقربان لم يُقبل . قاله فما دخل أنا بهذه العملية ؟ الدخول في العملية للتأويل للقربان ، فأننا لبس لي دخل فيها ، وديننا لم يتقبله لأن الله لا يتقبل إلا من المتقين . وهو يعلم أنك لست بمُتقٍ ، فلن يتقبل منك لأنك تأييت عن حكاية الزواج بابتة البطن المخالف ، وهذا أول مُرد على منهج الله وعلى أمره لذلك قال هابيل : لا تُلْمِني فأننا لا دخل لي في القربان المتقبل ، لأن هذا من عند الله . والله لم يظلمك ، لأن ديننا يتقبل من المتقين . وأنت لست بمُتقٍ ، لأنك لم تُرضَ بالحكم الأول في أن تبعد البطن « إنما يتقبل الله من المتقين » .

﴿ لَن يَسْطِيَ إِلَيْكَ لِيَتَغْلِبَنِي مَا أَنَا بِبَاطِلٍ فِيكَ لِأَخُذَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ

الْعَالَمِينَ ﴿١٨٤﴾ ﴾

(سورة القصص)

وكلمة « البسط » ضد « القبض » ، وهناك : « بسط له » ، و « بسط إليه » .

ولمجد « بسط له » كان البسط لصالح المبسوط له .

﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِمَبَادِهِ ﴾

(من الآية ٢٧ سورة الشورى)

ولم يقل : « إلى عباده » بل قال : « لعباده » ، إذن فالبسط لصالح المبسوط له ولذلك لا يكون إلا في الشر ، وشرحنا من قبل هذه المسألة في قوله الحق :

﴿ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُرُوا إِلَيْكَ أَيْدِيَهُمْ ﴾

(من الآية ١١ سورة المائدة)

إذن فالذي يبسط لك يعطيك نفعا والذي يبسط إليك يكون النفع له هو .

« لكن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك » . وبيّنت « لتقتلني » مدلول « إلى » . والعلة لا عجز عن مقابلة قوتك بقوة ، لا ، وإنما لأنني أخاف الله ، فليس في هذا تقصير في الدفاع عن نفسي لأنني أريد أن أحنّيك تحنّينا يرجعك إلى ضوايبك . وساعة يأتي واحد يريد أن يقتل واحداً يقول له : والله لن أقاتلك لأنني أخاف ربنا .

إذن فبين له أن خوفه من الله مسألة مُستفزة في الذهن حتى ولو كانت ضد استيفاء الحياة ، وقد يعرفها في نفسه لأن أخاه كان يستطيع أن يقدم دفاعاً قويا ، لقد ردّ الأمر إلى الحق الأعلى . فلا تغل كان هابيل سلبياً لا . إنه صعد الأمر إلى الأقوى .

ويقول الحق :

﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْشُرَ أَيُّهَا يَاسِي وَأَنْتُمْ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ

النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ ﴾

« تبشرو » أي ترجع من صنفه قتل بأن تحمل إثم تلك الفعلة وتعال عقوبتها .

وه إثمك ، وكذلك الإثم الذي كان من أجله أنك أردت أن تقتلني ؛ لأنك تأييت على المنهج ، حين لم تقبل ربنا قربانك . فقد أئمت في عدم قبولك التباعد المطلوب في الزوجية . إذن فانت عندك إثمان : الإثم الأول : وهو رفضك وعدم قبولك حكم الله ومنهجه وهو الذي من أجله لم يقبل الله قربانك ، والإثم الثاني : هو قتل وأنا لا أدخل لي في هذه المسألة ؛ لأن الظالم لا بد أن يأخذ جزاءه .

إن هابيل يقول : « إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك ، لم يتمن أن يكون أخوه عاصياً . بل قال : إن كان يعصى بهذه بيوم بإثمي ويأخذ جزاءه ؛ فيكون قد عصى وأراد له أن يعود إلى العقاب ويناله إن فعل وهو لا يريد أن يفعل .

« إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين » وجزاء الظالمين تربية عاجلة للوقوف أمام شعارات الظلم من الظالمين ؛ لأن الحق لو تركها للأخرة لاستشرى الظلم ، والذي لا يؤمن بالأخرة يصيح مخترفاً للظلم ، ولذلك قلنا من قبل : إن الحق سبحانه وتعالى ضرب لنا ذلك المثل في سورة « الكهف » حينما ذكر لنا قصة ذى القرنين : الذي آتاه الله من كل شيء سبباً فاتبع سبباً ، وبعد ذلك بين لنا مهمة من لوى الأسباب واتبع الأسباب ، وجعل فضيته في الأرض لعبرة الكون وصلاحه ، ونأمين المجتمع . ماذا قال :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ﴾

(من الآية ٨٦ سورة الكهف)

هذا في رأى العين ، فحين تكون راكباً البحر . ترى الشمس تغرب في الماء ، هي لا تغرب في الماء ؛ لأن الماء هو نهاية امتداد أفقك .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِندَهَا قَوْمًا ﴾

﴿ قُلْنَا يٰذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعْلِبَ وَإِمَّا أَنْ نَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾

(سورة الكهف)

إذن فقد خبره : إما أن تعمل هذا وإما أن تعمل ذلك .

﴿ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ﴾

(من الآية ٨٧ سورة الكهف)

ذلك هو القاتون الذي يجب أن يسير في المجتمع . حتى لا أترك لمن لا يؤمن بالله ولا يؤمن بالآخرة أن يستشري في الظلم . فلنأخذ عقابه في الدنيا .

﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ﴾

(من الآية ٨٧ سورة الطود)

أي قبل الآخرة لهم عذاب . ولذلك حين يرى الناس مصراع الظالم ، أو ترى الخبيثة التي حدثت له فهم يأخذون من ذلك العظة ، وجعلنا نحن حاصر ظالمين كثيرين نكل بعضهم ببعض ، ولو تمكن المظلومون منهم ما فعلوا بهم ما فعله بعضهم ببعض ، ولراد الحق أن يجرى عذابهم أمانا لتتضح المسألة .

﴿ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ﴾

(من الآية ٨٧ سورة الكهف)

ولا ينتهي أمره بذلك ، وبعد ذلك يُردّ لمن ؟ يُردّ لله :

﴿ ثُمَّ يَرْدُّ إِيَّاهُ رَبُّهُ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا ﴾

(من الآية ٨٧ سورة الكهف)

يعنى عذاب الدنيا، إن عذابها سيكون محتملا لأنه عذاب منوط بقدرة العاجزين ، أما العذاب في الآخرة فهو بقوة القادر الأعلى :

﴿ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحَسَنَىٰ وَسَنُقُولُ لَهُ مِن أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٩٠﴾ ﴾

(سورة الكهف)

تلك هي مهمة الله القوي المتين : إن الذي يظلم يضربه على يده ، والذي يحسن عمله يعطيه الجوائز .

والحق يقول هنا في الآية التي نحن بصدد شواطرها عنها :

﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ﴾ فَأَصْبَحَ

٢٠

ولا يقال : طوعت الشيء إلا إذا كان الشيء متائيا على الفعل ، فلا نقل : أنا طوعت الماء ، إنما تقول : طوعت الحديد ، وقوله : « فطوعت له نفسه قتل أخيه » لهل نفسه هي التي مستحل وهي نفسه التي طوعت ؟

ولتنبه هنا أن الإنسان فيه ملكتان اثنتان ؛ ملكة فطرية تُحب الحق وتُحب الخير ، وملكة أهوائية خاضعة للهوى ، فالملكتان تتصارعان .

« فطَوَّعْتُ لَهُ نَفْسَهُ قَتْلَ أَخِيهِ ، كَأَن النِّفْسَ الشَّرِيفَةَ الْأَهْوَايَةَ تَغْلِبَتْ عَلَى الْحَقِيرَةِ ، فَكَانَ هُنَاكَ تَجَاهُذًا وَتَصَارُعًا وَتَدَانُعًا ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَجِبُ الظُّلْمَ إِنْ وَقَعَ عَلَيْهِ . لَكِنْ سَاعَةً يَتَصَوَّرُ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَظْلِمُ غَيْرَهُ فَقَدْ يَقْبَلُ عَلَى ذَلِكَ .

، فطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسَهُ ، إِنَّهُ لَا يُزَالُ فِيهِ بَقِيَّةٌ مِنْ آثَارِ الشُّبُهَةِ ؛ لِأَنَّهُ قَرِيبٌ مِنْ آدَمَ ،
وَلَا تَزَالُ الْمَسْأَلَةُ تَتَرَجَّحُ مَعَهُ ، وَالشَّرُّ مِنَ الْأَخْيَارِ يَنْهَضُ ، وَالشَّرُّ فِي الْأَشْرَارِ يَصْعَدُ .
فَقَدْ قَاتَى لِرَجُلٍ طَيِّبٍ وَتَثِيرٍ أَعْصَابُهُ فَيَقُولُ : إِنْ رَأَيْتَهُ لِأَخْرِبَنِيهِ رِصَاصَةً أَوْ أَصْفَحَهُ
صَفِيعَتَيْنِ ، أَوْ أَوْبَحَهُ ، وَالشَّرُّ يُرِي بِقَوْلٍ : وَاللَّهِ إِنْ قَابَلْتَهُ أَبْصَقَ فِي وَجْهِهِ ، أَوْ أَضْرَبَهُ
صَفِيعَتَيْنِ ، أَوْ أَضْرَبَهُ رِصَاصَةً . إِذَنْ فَالْشَّرُّ عِنْدَ الشَّرِّيرِ يَنْصَاعِدُ ، وَيَجِدُ الْعَمَلِيَّةُ
لَا تَكْفِي لِلْغَضَبِ عِنْدَهُ فَيَصْعَدُهَا . إِنْغَامُ نَفْسِ الْخَيْرِ تَنْفُسٍ عَنْ غَضَبِهَا وَبَعْدَ ذَلِكَ يَنْزِلُ
عَنْهَا بِكَلِمَةٍ ، وَلِذَلِكَ نَلَاظُ فِي سُورَةِ سَيِّدُنَا «يُوسُفَ» :

﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَخِيهِ أَحَبُّ إِلَيَّ أَيْنُمَا نَتَخَضَّعُ لَهُ ﴾

(من الآية ٨ سورة يوسف)

والعجيب أنهم جاعوا بالتعليل الذي ضدّهم : كي يبرهنك أن الموى والغضب والحسد والحقد تقلب الموازين : « ونحن غصبة » هذه تدل على أنهم أقوياء . وهي التي جعلت أباء يعقوب يحطف على الصغير . أنتم تقولون : « ليوسف وإخوه أحب

إلى أبينا عنا ، نعم ؛ لأنه صغير ، وسألوا العربى : مالك تُحب الولد الصغير ، قال :
لأن أيامه أقصر الأيام معى ، البكر مكث معى طويلاً ، فلما أعوض للصغير الأيام التى
فاتهت ببعض الحب وأعطيه بعض الحنان ، قولهم : « نحن عصبية » هذه ضدهم ، مما
يدل على أن الرجل ساعة تختلط عليه موازين القيم ، يأتى بالحجة التى ضده ويظن
أنها معه ! وبعد ذلك يقولون :

﴿ إِنَّ أَبَانَا لَنِي ضَلُّلٌ مُّبِينٌ ﴾

(من الآية ٨ سورة يوسف)

واتفقوا . فبدأوا بقولهم :

﴿ اقْتُلُوا يُوسُفَ ﴾

(من الآية ٩ سورة يوسف)

وقالوا :

﴿ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا ﴾

(من الآية ٩ سورة يوسف)

ولأنهم أسباط وأولاد يعقرب تنازلوا عن القتل والطرح فى الأرض وقال قائل
منهم :

﴿ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْمُ فِي قِيَابَتِ الْجُبِّ يَلْعَنُكُمُ بَعْضُ الْبَاقِرَةِ ﴾

(من الآية ١٠ سورة يوسف)

وهل يرتب أحد النجاة لمن يكرهه ؟

كان للنفس مازل فيها خير ، فلولا قالوا : « اقتلوا يوسف » هذه شدة الغضب . أو
« اطرحوه أرضاً » يطرحونه أرضاً ففد يأكله حيوان مفترس ، فقال واحد : نلقيه فى
غياهب الجب ويلتقطه بعض السيارة ، إذن فالأخير تتنازل .

« فطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ » . وتعرف الخسران فى
نفسية التجارة ؛ لأن هناك مكسباً وهناك خسارة ، ولا مكسب أى جاء رأس المال

بزيادة عليه ، و « الحسارة » أى أن رأس المال قد قل ، فلماذا قتل أخاه وكان أخوه الوحيد وكان يأنس به في الدنيا ؟ إن هذا حدث من حكاية البنت . فقد أراد أن يأخذ أخته الخلوة ويترك الأخرى ، ولما قلما القريان ولم يقبل منه تصاعد الخلاف وقتل أخاه ، إذن فقد رأس المال ، بينما كان يريد أن يكسب « فأصبح من الخاسرين » .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ
كَيْفَ يُؤَارِي سَوْءَ أَخِيهِ قَالَ يُنَوِّلُنِي أَصْجَرْتُ
أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَ أَخِي
فَأَصْبَحَ مِنَ التَّوَّابِينَ ﴾

ونعرف السوءة وهي ما تنكره النفس . وهي من « ساء ، يسوء ، سوءا » أى ينكره ، وسمينا « القورة » سؤة ؛ لأنها تنكره .

« فبعث الله غراباً يبحث في الأرض » . هل بعث الله حتى يرى قابيل كيف يوارى سوءة هابيل ، أم أن الغراب هو الذي سيقول له ؟ كلا الأمرين متساو ، لأن ربنا هو الذي بعث ، فإن كنت تنتظر للوسيلة القرية فيكون الغراب ، وإن كنت تنتظر للوسيلة الباعث يكون هو الله ، فالمسألة كلها واصلة لله ، وأنت حين تنسب الأسباب لحدها كلها من الله .

« قال يا ويلتى » . ساحة تسمع كلمة « يا ويلتى » يكون لها معنيان في الاستعمال : المعنى الأول للويل : هو الهلاك ، وإن أردنا المبالغة في الهلاك نأى بناء التأنيث ونقول : ويلة ، ولذلك عندما نحب أن نبالغ في وصف عالم نقول : فلان عالم وفلان علام وفلان علامة ، وتأتى التاء هنا لتؤكد المعنى ، إذن فالويل : الهلاك ، و « ويلة » تعنى أيضا الهلاك ، وبماذا تعنى « يا ويلتى » ؟

إننا نعرف أن النداء يكون بـ « يا » فكيف ننادى الويل والهلاك ؟ وهل يُنادى غير العاقل ؟ نعم « يُنادى » لأنه مادام « الويل » و « الويلة » : الهلاك . كأنك تقول : أنا لم أعد أطيق ما أنا فيه من الهم والغم ، ولا يُخلصني فيه إلا الهلاك ، يا هلاكى تعال فهذا وقتك ! إذن فقوله : « يا ويلتى » يعنى يا هلاك تعال ، والنتي فطن لهذه المسألة وقال :

كفى بك داء أن ترى الموت شافيا
وحسب النايا أن يكن آماليا

نأى داء هذا الذى تقول فيه : يارب أرحنى بالموت !! إذن فالذى يراه من ينادى الهلاك هو أكثر من الموت . المعنى الأول : أنك تنادى الهلاك أن يحضر ؛ ولذلك يقول الحق :

﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَفَرَّقَ الْمَجْرِمِينَ شَفِيفِينَ بَيْنَهُمْ وَيَقُولُونَ يَتَوَلَّوْنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾

(من الآية ٢٩ سورة الكهف)

إنهم يتمنون الموت ، وكذلك قال قابيل : « يا ويلتى » .

وهل تأتبه الويلة عندما يطلبها ؟ لا ، فقد انتهت المسألة وصار قاتلاً لأخيه .

والمعنى الثانى : أن تأتى « يا ويلتنا » بمعنى التعجب من أمر لا تعطيه الأسباب ، وهناك فرق بين عطاء الأسباب وبين عطاء المُسَبِّب . فلو ظل عطاء الأسباب هو المُتَحَكِّم فى نواويس الكون ، لكان معنى هذا أن الحق سبحانه قد زاول سلطانه فى ملكه مرة واحدة ، وكأنه خلق الأسباب والنواويس وتركها تتحكم ونقول : لا . بطلاقة القدرة خلقت الأسباب ، وهى تأتى لتثبت ذاتية القدرة وقِيَمَتِهَا ، فيقول الحق حينها يشاء : توقى يا أسباب .

إذن فهناك أسباب وهناك مُسَبِّب . والأمر المعجيب لا تعطيه الأسباب . وحين لا يعطى السبب يتمجب الإنسان ، ولذلك يرد الأمر إلى الأصل الذى لا يتمجب منه . وما عرفنا سيدنا إبراهيم عليه السلام عندما جاءه الضيوف وقدم لهم الطعام

ورأى أُنسهم لا تصل إليه نكرهم ونفر منهم ولم يأنس إليهم وأوجس منهم خيفة .
ويقول الحق عن هذا الموقف :

﴿ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ ۚ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۝٢٨ فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ۝٢٩ ﴾

(سورة الذلزيات)

وقال الحق أيضاً في هذا الموقف :

﴿ وَامْرَأَتُهُ قَانِعَةٌ فَصَحَّحَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِخْتٍ وَمِنْ وَرَاءِ إِخْتٍ يَعْقُوبٌ ۝٣٠ ﴾

(سورة هود)

وهنا قالت امرأة سيدنا إبراهيم :

﴿ يَتَوَلَّىٰ آلَ اللَّهِ إِنَّا نَاجِزٌ وَهَذَا بَعْلٌ نَاجِزٌ إِن هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾

(من الآية ٧٢ سورة هود)

أى أن الأسباب لا تعطى ، وردت إلى المسبب . (أتعجبين من أمر الله) ؟ كان لك أن تتعجبي من الأسباب لأنها تعطلت ، أما حين تصل الأسباب إلى الله ، فلا عجب .

وقال سيدنا زكريا عليه السلام مثل قولها : فعين رأى السيدة مريم وهو الذى كفها ، وكان يحرمها بمطلوبات مقومات حياتها ، وفوجئ بأن عندها رزقا من طعام وفاكهة . فسألها :

﴿ يٰمَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكَ هَٰذَا ﴾

(من الآية ٣٧ سورة آل عمران)

كيف يقول لها ذلك ؟ لا بد أنه رأى شيئا عندها لم يأت موبه ، وهنا ردت عجيبه لتنبهه بالحقيقة الخالدة :

﴿ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾

(من الآية ٢٧ سورة آل عمران)

ويشاء الحق أن تقولها سيدتنا مريم وهي صغيرة السن ، وكأنها تقول ذلك كتمهيد ، لأنها - كما قلنا سابقاً - ستعرض لمساءلة لا يمكن أن يحلها إلا المسبب ، فسوف تلجأ بدون رجولة ، وهي مسألة عجيبة ، لذلك كان لا بد أن تفهم هي وأن تنطق :

﴿ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾

(من الآية ٣٧ سورة آل عمران)

وكان الحق ينبتها ضمناً بأن عليها أن تذكر أنها هي التي قالت هذه الكلمة ؛ لأن المستقبل سوف يأتي لك بأحداث تحتاج إلى تذكر هذا القول - وهي التي تذكر سيدنا زكريا عليه السلام بهذه الحقيقة - ولتردقة إشارة القرآن إلى الموقع الذي ذكرت له مريم فيه تلك الحقيقة :

﴿ هَٰذَا نَذَارٌ لَّكَ مِنْ رَبِّكَ لَا تُكَذِّبُهَا إِنَّ لَكَ مِنْ عِنْدَ رَبِّكَ ذِكْرًا طَبَعًا ﴾

(من الآية ٣٨ سورة آل عمران)

كان ساعة سمع هذه المسألة قرر أن يدعو الله بأمنيته في المحراب نفسه . وهل كان سيدنا زكريا لا يعرف تلك الحقيقة ؟ كان يعرفها ، ولكن هناك فرق بين حكم يكون في حاشية الشعور ، وبين حكم يكون في بؤرة الشعور .

وقول مريم لزكريا : « هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » جعل القضية تستغل من حاشية الشعور إلى بؤرة الشعور .

﴿ هَٰذَا نَذَارٌ لَّكَ مِنْ رَبِّكَ لَا تُكَذِّبُهَا إِنَّ لَكَ مِنْ عِنْدِ رَبِّكَ ذِكْرًا طَبَعًا ﴾

(من الآية ٣٨ سورة آل عمران)

لماذا لم يدع ربه من البداية ؟ . كان سيدنا زكريا سائراً مع الأسباب ورتابة الأسباب قد تدهل وتشغل عن المسبب ، وعندما سمع من مريم : « يرزق من يشاء بغير حساب » أراد أن يدخل من هذا الباب ، فدعا ربه ، وبشره الحق بأنه سيأتي له بذرية ، وتعجب زكريا مرة أخرى من هذا الأمر شارحاً حالته :

﴿ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ ﴾

(من الآية ٤٠ سورة آل عمران)

وسأمت يا زكريا قد دعوت الله أن يبك الذرية وفقرت قضية رزق الله لمن يشاء من حاشية شعورك إلى بؤرة شعورك . فقد جاء أمر الله :

﴿كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾

(من الآية ٩ سورة مريم)

إذن فلا بحث في الأسباب والمسببات . فهي إرادة الله . وبوضح الحق حيثيات « إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » ويأتيك بالولد ؛ فيقول سبحانه :

﴿هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ وَفَدَّ خَلْقُكَ مِنْ قَبْلِ وَلَدَتِكَ شَيْئًا﴾

(من الآية ٩ سورة مريم)

وكل هذه مقدمات من مريم ومن سيدنا زكريا الكفيل لها ؛ ذلك أن سيدنا زكريا سوف يكون عنصراً شاهداً عندما يأتيها الولد من غير أب وتلد ، وهو كفيل لها ، وهو الذي سيتعرض لهذا الأمر .

ولماذا كل هذا التمهيد ؟ لأن خرق الأسباب وخرق النواميس وخرق السنن إنما حدث في أمور أخرى غير العرض ، لكن عند مريم سيكون ذلك في العرض وهو أقدس شيء بالنسبة للمرأة ، لذلك لابد من كل هذه التمهيدات . إذن « هو أمر صعب لكنه ليس بعجيب على الله .

وها هو ذا قاييل يقول : « يا ويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب » كان عملية الغراب أظهرت لقاييل أنه لم يعرف شيئاً يفعله الطائر الذي أمامه ، فها هي ذي مسألة يفعلها غراب ولا تفعلها أنت يا قاييل ، لقد امتلكت قدرة تقتل بها أعلاك ، لكنك عاجز أن تفعل مثل هذا الغراب . فقاييل لا يقولها - إذن - إلا بعد أن مرَّ بمعق نفسٍ شديد قاسٍ على وجدانه .

لقد قلد على أخيه وقتله وهو لم يعرف كيف يواريه ، بينما عرف الغراب كيف يوارى جثة غراب آخر . وهكذا أصبح قاييل من النادمين « فأصبح من النادمين » .

إن علينا أن ننسب إلى الفارق بين « ندم » و« ندم » . وعلى سبيل المثال : هناك إنسان قد جرؤ على حدود الله وشرب الخمر بالنقود التي كان عليه أن يشتري بها طعام

الأمرة . وعندما عاد إلى منزله ووجد أهله في انتظار الطعام ، ندم لأنه شرب الخمر ، فهل كان ندم الرجل على أنه عصى الله ، أو ندم لأنه لم يشتري الطعام لأهله ؟ . لقد ندم على عدم شراء الطعام وذلك ندم موفوض ، ليس من التوبة .

وقد يكون هذا الشارب للخمر قد ارتدى أفخر ثيابه وخرج فشرب الخمر ووقع على الأرض ، وهنا ندم لأن شرب الخمر أوصله إلى هذا الحال ؛ فهل ندم لأنه عصى ربه ؟ . أو ندم لأنه صار هزأة بين الناس ؟ . وكذلك كان ندم قابيل ، لقد ندم على خيئه ، لأنه لم يعرف ما عرفه الغراب .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴾

نجد الحق قال: إنه قد كتب على بني إسرائيل ما جاء بهذه الآية من قانون واضح ؛ لأن معنى كلمة « من أجل » هو « بسبب » ، و« أجل » من أجل شرا عليهم ، بلجله ، أي جنى جناية ؛ أي من جريرة ذلك .

أو من هذه الجناية شرعنا هذا التشريع : « من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً » . إذن فساعة تسمع « من أجل » فاعرف أنها تعني « بسبب ذلك » أو « بوقوع ذلك » أو « بجريرة ذلك » أو « بهذه الجناية كان ذلك » .